

图书在版编目(CIP)数据

阿弥陀经 药师经讲记 / 宗宙讲 .— 北京 : 宗教文化出版社, 2021.09
ISBN 978-7-5188-1171-7

I. ①阿… II. ①宗… III. ①净土宗—佛经②大乘—佛经—研究 IV. ①B946.8
②B942.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2021) 第 170472 号

阿 弥 陀 经
药 师 经 讲 记
宗 宙 讲

出版发行：宗教文化出版社

地 址：北京市西城区后海北沿 44 号

邮政编码：100009

电 话：010-64095215（发行部）

010-64095201（编辑部）

责任编辑：张秀秀

装帧设计：王序设计公司

印 刷：福州胜行印务有限公司

版本记录：787×1092 毫米 32 开 15.25 印张 290 千字

2021 年 9 月第 1 版 2021 年 9 月第 1 次印刷

书 号：ISBN 978-7-5188-1171-7

定 价：160.00 元（内部发行）

阿弥陀经 药师经 自序

《药师琉璃光如来本愿功德经》简称《药师经》。印光法师在《〈药师经〉重刻跋》中说：“本经乃我释迦世尊愍念此界一切罪苦众生，为说药师如来因中果上利生之事，实为究竟离苦得乐之无上妙法也。”印光法师还讲到，明末清初的玉琳国师经常读诵此经，念诵药师佛名号，以此作为统摄禅、教、律、净等宗派的总持法门。可见此经之重要。

《佛说阿弥陀经》，又名《称赞不可思议功德一切诸佛所护念经》，为净土宗三部根本经典之一。佛说此经时，因为极难信受，故“十方恒河沙数诸佛，各于其国，出广长舌相，遍覆三千大千世界，说诚实言：汝等众生，当信是称赞不可思议功德，一切诸佛所护念经”。明朝莲池大师称赞此经：“澄浊而清，返背而向，越三祇于一念，齐诸圣于片言。至哉妙用，亦不可得而思议者，其惟《佛说阿弥陀经》欤。”也就是说，此经是引导众生横出三界、离苦得乐的方便法门，深不可测，妙不可言。

此书是本人讲解这两部经的文字记录。因听众中包括不少久修净土等法门以及熟读经文者，故讲解时对义

理做了一些深入剖析。书中有关修行方法的内容有一定通用性，并无深浅之分。

本书的出版，是希望对熟读经文然未深入了解经义者以及有兴趣阅读经文但又惧怕文义深奥者有所帮助，使依经实修之人能够获益，使对佛学有兴趣者能更好地理解、运用佛学义理。

实修《药师经》的读者，可从《药师经》讲记中了解该法门的修行方法，在掌握《药师经》的框架后，由略到广逐步深入。极略的摄持修直接念“南无药师琉璃光如来”即可。详细地观察须在念诵、皈依、供养药师琉璃光如来时专注于其中某一大愿。专修之前，首先需要依靠善知识，了解教授的内容和次第；其次要确定专修目标，再次则须积集福德及智慧资粮、净除罪障，接着还要打基础、作前行——训练专注力、提高观察和抉择能力；最后才能以止住修或观察修、座上修或座下修的方式专注所缘，加功用行，循序渐进，达成所愿。依其他经而修者，亦可将《药师经》的专修方法作为辅助。

2012年，为使四众弟子能依《药师经》深入修习，遣除修行障碍，达成现世后世自利利他之目的，本人首次开讲《药师经》。后来恩师对所讲内容表示肯定，并嘱出版讲记，使更多人获益。2020年，为使四众弟子能更好地将

《药师经》用于修行，本人再次开讲。

首次讲解之前，恩师特别开示：可根据他所讲《俱舍论》、唯识及其他经论，做一简单、浅显的解释，使天天念诵此经者能由闻经文而思其义理，进而修其正行。故此《药师经》主要参考恩师诸经论开示及古大德注解讲解。

此《药师经》讲解依(唐)太贤法师《本愿药师经古迹》科判，配合修行之次第分述。历来讲解此经的祖师大德甚多，此次讲解侧重于如何将经文与修行相配合，以便在念诵时能融合所缘，有更深感受，重点不是消文。

《药师经》讲解以经题——《药师琉璃光如来本愿功德经》展开。经题涵摄了佛陀的整个大乘道次第与修证体系——根、道、果，也摄尽了整部经的内涵——药师琉璃光如来“本愿”以及本愿之功德。也就是说，念“南无药师琉璃光如来”已摄集了整部经的功德。经题展开则为药师佛本行菩萨道时所发十二大愿，可以缘“苦集灭道”四谛来分判。十二大愿展开就是后面的经文。经文直接或间接阐述十二大愿的种种功德。

最后三讲讲了具体的专修方法，包括正修时如何将护所缘行相，座下修具体如何做才能有效配合座上修，还讲了如何总结和回向。

佛道长远，为令行者于证道之间修行不退，可发愿往生西方极乐世界及兜率净土、文殊净土等。弟子们若依《佛说阿弥陀经》学修，未来则有望在十方净土继续追随诸位师长，与诸上善人俱会一处，何其殊胜！

2017年，为了使四众弟子能够依《佛说阿弥陀经》修净土法门，往生不退，本人开讲了《佛说阿弥陀经》。

此经的讲解参考了蕅益大师《阿弥陀经要解》“信愿行”的架构。教理方面主要参考与法相唯识密切相关的内容，即唐窥基大师的《阿弥陀经通赞疏》。讲解以“由信而生愿，由愿而起行”为主线展开。

“信”，参考窥基大师《西方要决释疑通规》和莲池大师《阿弥陀经疏钞》来释疑；断疑则生信，进而观弥陀及净土情器世间功德而生信，由此生愿。“愿”，这里补充了《普贤行愿品》中的内容，此为最殊胜圆满之愿，对净化行者往生极乐的行和愿有极大推动力。“行”，最直接最主要的行是持名念佛，此处依弥勒菩萨《辨中边论》修止部分，讲解如何灭除五过失、修八断行，得到一心不乱。“行”里面也讲了《西方要决》的四种修。此外，为了启发行者思慧，还补充了窥基大师《阿弥陀经疏》对一些问题的思考和阐述。“信愿行”并不局限于净土法门，发愿往生其他净土或非求生净土者均可依此理路

修持。

法不孤起，待缘方生。此《药师经》讲记，恩师住世时就嘱咐应令成书，饶益他人。然本人 1995 年剃度后常受慈诲：道力未固，不得早赴讲席，以免好为人师，或见地未正，误导他人。师去世前曾数数教诲，应多为有缘者讲经。本想待自己再年长一些，道力更坚固时再出书。转眼三年已过，思及生命无常，寿命不定，若从诸师长所闻之珍贵讲授不能及时整理校勘，与有缘者分享，则至为可惜。复蒙另一位法师劝勉，讲法出书主要在于动机清净及尽力无倒解说，不加入个人臆测，则可令读者受益。思之诚然。继思若将诸佛菩萨及师长之讲授抽出，则此中并无自己丝毫功德，于是便将经文讲记付印出版，与有缘者分享。

值此讲记付梓之际，深感诸师长之功德与恩德。若无他们引导，则本人甚至不能了解经文之粗浅语义，更何谈讲述。衷心感谢诸位法师、道友、居士在本书出版过程中的辛勤付出。若没有各方人士的支持，也不会有此书的出版面世。

本人闻思修力薄弱，此讲记成文后已发现有不少错漏之处，虽已尽力修改并请师长道友订正，恐仍有曲解经文之处。古有将修行人不昧因果错答为不落因果，而

墮野狐之公案，誠望諸方大德先學之士，出于悲心，不吝賜教。吾若見過，當如法改之。此書成已，不敢言利他，但凡有点滴能益于人者，悉皆三寶師長教授教誡之力。

愿此诸观行，所积一切善，
以彼愿消除，有情一切苦！
愿除苦良药，一切安乐源，
教法得护持，长久住世间！

比丘宗宙
于上虞多宝讲寺

目录

自序.....	1
《佛说阿弥陀经》讲记.....	1
悬论.....	3
甲一 主要参考书.....	3
甲二 如何以“信愿行”配此经.....	5
甲三 总叙此经源由.....	7
乙一 为酬本愿.....	7
乙二 为破三轮.....	8
乙三 接引众生.....	9
乙四 断舍时短.....	10
甲四 判教方式.....	10
正释.....	15
甲一 序分.....	15
甲二 正宗分.....	18
乙一 标净土之宗果.....	24
丙一 略明净土.....	24
丙二 广明净土.....	30
乙二 明极乐之因殊.....	86
丙一 遮少善.....	86
丙二 说多因.....	94

丙三 圣众来迎	123
丙四 众生往生	123
丙五 结劝往生	130
乙三 诸佛证明	151
丙一 陈自赞言	151
丙二 引他佛证	152
丙三 释经名字	154
乙四 三生发愿	157
乙五 彼尊赞叹咸曰希奇	160
乙六 我佛叙陈,独称难事	161
甲三 流通分	162
思考题	167

《佛说阿弥陀经》讲记

悬论

甲一 主要参考书

今天我们开始讲《佛说阿弥陀经》^①。首先祈请三宝及诸祖师大德加被我们能够如法地讲说和听闻。这次讲这部经，最主要的参考书，是窥基大师的《阿弥陀经通赞疏》^②。窥基大师的另一本书《阿弥陀经疏》^③，作辅助参考。也参考了满益大师的《阿弥陀经要解》^④，莲池大师的《阿弥陀经疏钞》^⑤，和窥基大师的《西方要决释疑通规》^⑥。

《弥陀要解》里面，主要是参考了《阿弥陀经》的纲领，用“信愿行”来概括整部《阿弥陀经》。我们所学的法相和《通赞疏》里的法相非常相配，依照此疏来解释具体的法相，十分容易了解。《阿弥陀经疏》开阐了一些思路，对一些问题进行了思考。《西方要决》针对“信愿行”当中的“信”，专门对一些怀疑进行阐述，可以去除一些

①《佛说阿弥陀经》：姚秦龟兹三藏鸠摩罗什译，简称《阿弥陀经》。

②《阿弥陀经通赞疏》：大慈恩寺沙门窥基撰，简称《通赞疏》。

③《阿弥陀经疏》：京兆慈恩寺基法师撰，简称《基疏》。

④《佛说阿弥陀经要解》：西有沙门智旭解，简称《弥陀要解》。

⑤《阿弥陀经疏钞》：明古杭云棲寺沙门株宏述，简称《弥陀疏钞》。

⑥《西方要决释疑通规》：大慈恩寺沙门基撰，简称《西方要决》。

怀疑。《弥陀疏钞》也有一些是去疑的。

“信愿行”，由信而生愿，由愿而起行。所以，通过去疑生起信解；然后，由于信解了极乐世界的一分功德，或者阿弥陀佛的一分功德，就会生起往生极乐世界去见阿弥陀佛的愿；由这个愿推动后面的行。

《阿弥陀经》直接指出的、最主要的行是持名念佛，《西方要诀》补充了四种修，也配到“行”里面。

“愿”里面，我们又补充了一些《普贤行愿品》的内容，这是最殊胜、圆满的愿。

“信”，主要是对治不信。不信有两种：一种是一般不信佛的人，他佛都不信，佛说的法也不信，因此他也不相信有极乐国土和阿弥陀佛；还有一种是已经信佛，并且已经学习了教理，尤其是钻研了根本乘教理的人，他对整个大乘都不信，更不信有极乐世界。在第二种里面又分出一种，他虽然相信大乘，但是在研究了教理以后，发现《阿弥陀经》和《无量寿经》等经典，所阐述的阿弥陀佛的功德令人难以相信，和他学的教理比较难会通，所以他就会怀疑。

应该说，像《西方要诀》里面排除的那些疑，还有智者大师的《净土十疑论》里提到的那些疑，基本上都是这种比较聪明，而且研究过教理的人产生的。一般没有学过教理的人根本就没产生过这些疑，所以不去研

究也可以。但是，当我们产生这种疑时，如果没有用教理去对治，就会把整个《阿弥陀经》都否定了，会有很大的过患。所以，有志于对阿弥陀佛和极乐世界生起深信的人，或者对这些由于怀疑而不信、由于不信而诽谤，从而产生了极大谤法业障的人，想去帮助他们的人，应该仔细地研究和修学。

如果我们因此产生了强烈的信心，然后发起这种切愿，生起这种正行，就可以说达到了闻思《阿弥陀经》的初步目的。

甲二 如何以“信愿行”配此经

明宗。宗是修行要径、会体枢机，而万行之纲领也。提纲则众目张，挈领则襟袖至，故体后应须辨宗。此经以信愿持名为修行之宗要。非信不足启愿，非愿不足导行，非持名妙行不足满所愿而证所信。（《弥陀要解》）

我们先看《弥陀要解》。“明宗”，“宗”就是修行的要径，会体枢机，万行纲领。藕益大师说，《阿弥陀经》“以信愿持名为修行之宗要”。“非信不足启愿”，没有信，就没办法启发这种愿，因为信为欲依，“欲”就是愿，想要。“非愿不足导行”，没有愿，就不会想去修往生的正行。欲为勤依。这里往生的正行指的就是“持名妙行”，“非持名妙行不足满所愿而证所信”。

经中先陈依正以生信，次劝发愿以导行，次示持名以径登不退。信则信自、信他、信因、信果、信事、信理，愿则厌离娑婆欣求极乐，行则执持名号一心不乱。（同上）

经中“先陈依正以生信”，“依正”：依报、正报。依报，就是极乐世界国土庄严的功德。正报，就是情世间，化主阿弥陀佛，还有诸大菩萨、声闻弟子的种种功德。对这些功德产生信，然后就发愿，希望去极乐世界。生极乐世界主要是为了见佛，见佛是为了除苦，达到“不退”，直到成佛。去极乐的办法，就是持名念佛。

“信”，藕益大师又分为“信自、信他、信因、信果、信事、信理”。“愿”，厌离娑婆，欣求极乐，这二者都是愿。欲，有乖离的欲、和合的欲。和合的欲，希望与极乐和合；乖离的欲，希望与娑婆的苦乖离。“行则执持名号一心不乱。”

然诸经示净土行万别千差，如观像、观想、礼拜、供养、五悔、六念等，一一行成皆生净土。唯持名一法，收机最广，下手最易。（同上）

“诸经示净土行”，求生净土的行，“万别千差”，例如观像、观想、礼拜、供养、忏悔，还有念，这些行都可以成为往生净土的正行。而“持名”念佛这个法，“收机最广，下手最易”。

明力用。此经以往生不退为力用。（同上）

然后说“力用”，《阿弥陀经》主要有什么作用？此经“以往生不退为力用”。

下面看“信愿行”如何配《阿弥陀经》的经文。

“先陈依正以生信”，从“舍利弗！彼土何故名为极乐？其国众生无有众苦，但受诸乐，故名极乐”这里开始，一直到“舍利弗！彼佛国土成就如是功德庄严”为止，阐述依报、正报，都是“信”。

“次劝发愿以导行”，信讲完后就是发愿，以导行。从“又舍利弗！极乐国土众生生者，皆是阿鞞跋致。其中多有一生补处”开始，到“舍利弗！不可以少善根福德因缘，得生彼国”，这是“愿”。

最后“行”，“次示持名以径登不退”，从“舍利弗！若有善男子、善女人”，一直到“应当发愿生彼国土”。

这是大概的分法，以“信愿行”来摄《阿弥陀经》。

甲三 总叙此经源由

乙一 为酬本愿

佛从因地发弘誓愿愿渡众生，今赴宿因故说诸法……我生胎分尽，是最末后身，我已得解脱，当复度众生。为酬此愿故说诸经。（《通赞疏》卷一）

我们看《通赞疏》的序。“佛从因地发弘誓愿愿渡众生，今赴宿因故说诸法”，为酬度生之愿，就是佛说的“我生胎分尽，是最末后身，我已得解脱，当复度众生”。

乙二 为破三轮

问：世尊说法处会颇多，何故祇园又谈慈典？

答：余处说法意趣不同，《维摩经》即折其偏执，《法华经》即引入一乘，此经起由为破三轮故。三种轮者：一为破无常轮，有情无情皆是无常，令生觉悟舍无常故；二为破不净轮，有情无情皆是不净故，生归净土莲华化生，舍胎胞血肉之身，破有情不净也，所居净土无诸秽恶，破器世间不净也，为破不净轮故；三为破苦轮，诸众生为苦逼迫故，令归净土除此苦故。（同上）

那么有人问：“世尊说法处会颇多，何故祇园又谈慈典？”回答说，“余处说法意趣不同”，跟其他地方说法的意趣不一样。“此经起由为破三轮”，三轮即无常轮、不净轮、苦轮，讲《阿弥陀经》是为了破这三种轮。

第一，“为破无常轮”。“有情无情皆是无常，令生觉悟舍无常故”，由于众生执无常为常，所以要令他们觉悟。既然是无常的，那么就不要执为常，耽著不舍。

第二，“为破不净轮”。“有情无情皆是不净故，生归净土莲华化生，舍胎胞血肉之身，破有情不净也，所

居净土无诸秽恶，破器世间不净也”，娑婆的情器世间，都是不净，所以要舍掉这个不净，生到极乐。极乐世界莲华化生，没有胎胞血肉之身，破除了娑婆的“有情不净”。它的器世间也是清淨的，那么就破除了这种“器世间不净”。

第三，“为破苦轮”。“诸众生为苦逼迫故，令归净土除此苦故”。

这里点出了世尊说此经的要点。为什么要说《阿弥陀经》？是为了破这“三轮”。

乙三 接引众生

又为接引二种众生故。一为接引懈怠众生，怯修大行多诸退屈，故说此经，因微果著令身不退，故经云，若一日乃至七日便得往生等。二为散乱众生驰流诸境沉沦恶道故说此经，指示西方令心专注故。（同上）

说《阿弥陀经》，是为了接引两种众生。一是接引懈怠的众生，“怯修大行多诸退屈，故说此经，因微果著令身不退”。有一些众生怖畏菩萨要三大阿僧祇劫修难行苦行，像释迦佛在因地时舍弃头目脑髓等等。这一类众生害怕修菩萨大行，《阿弥陀经》可以接引这样的众生，乃至成佛。二是“为散乱众生驰流诸境沉沦恶道故说此经，指示西方令心专注故”，可以接引这种散乱的

众生。

乙四 断舍时短

问：处处说法皆破三轮，何故此经独彰慈意？

答：别经之内虽破三轮，断舍时长，不同此典，故说为破三轮。（同上）

第四，断舍时短。“问：处处说法皆破三轮，何故此经独彰慈意？答：别经之内虽破三轮，断舍时长，不同此典”，破无常、破不净、破苦，所有的经都是为了达到这个目的，何必专说此经？此经和别的经不同之处在于，此经能够很快地断舍这些苦，不需要花很多的精力和时间，所以称之为“横超三界”。这样不可思议的力量，尤其对懈怠和散乱众生这样的根器，非常不可思议，十分殊胜！

这里讲的这些道理，正由于它很难和一般的教理会通起来，所以就很难信，是难信之法。窥基大师一开始就阐述了这一点。

甲四 判教方式

下面是窥基大师的判教方式。

西天判教者：一胜义俱空宗判教，二应理圆实宗判教。且初那烂陀寺师子觉智光等，依文殊为宗主，判教为三时：

一生空，二非空非有，三俱空。（同上）

这种判教的说法，中土西天别之。“西天判教”，“西天”即古印度，古印度判教本来有两种方式，“一胜义俱空宗判教，二应理圆实宗判教”。

第一种是“那烂陀寺师子觉智光等，依文殊为宗主，判教为三时：一生空，二非空非有，三俱空”，这个类似于中观派。

第二应理圆实宗判教者，即那烂陀寺有论师名戒贤，依弥勒菩萨为宗主，判教为三时：一有教，一代时教说有处是；二空教，但说空处是；三非空非有教，但说非空非有处是，依、圆是有，遍计等无，是真谛，但以将教就时，此非也，戒贤论师将时就教为正。（同上）

第二种“应理圆实宗判教者”，“那烂陀寺有论师名戒贤”，戒贤论师就是玄奘大师的师父，这位大德住世一百多年。他的宗依弥勒菩萨为宗主，判教为三时，相当于唯识派。

“真谛，但以将教就时”，真谛法师也是一位很著名的三藏法师，他广泛地传播了《摄大乘论》。“此非也”，戒贤论师不同意这种判法，“戒贤论师将时就教为正”。

三转法轮有两种判法，一种是按时间判，所谓“将教就时”，就是某一时间段佛说了一些法，另一时间段又说

了一些法,再一个时间段又说了一些法,这样称之为三转法轮。这是从时间段来分这是什么法轮,那是什么法轮。

还有一种,不是根据时间,而是根据所说的内容来判。戒贤论师是“将时就教”,不管佛在什么时候说的,根据说的内容来判别,这是属于什么法轮。如果前面第一年说的,和后面第三十年说的,两者内容是一类的,那么就归为同一种法轮。窥基大师应该算是戒贤论师的徒孙,他当然倾向于自己的祖师,“将时就教为正”。这是讲了他大概的判教方式。

说到判教,这里要了解一下,唯识宗的这个判法,主要是依遍计所执、依他起、圆成实,是实有还是假有,来判一代时教。比如说初中后三时,分别讲的是实有还是假有,这样来分判。

依据唯识宗祖师的抉择,初转法轮是不了义的,二转法轮也是不了义的,三转法轮是了义的。初转法轮的究竟意趣,也是不了义的,不是最究竟的。二转法轮的究竟密意,和三转法轮是一致的,只不过由于没有直接表达,会引起疑惑,需要再一次诠释,所以不了义。这是唯识宗的说法。

那么,在唯识宗看来,净土到底是什么体性?是净识为体性,全是心识为体性。这些法相大师们的规矩是,分辨一个事物,先要把它的性质辨清楚:这到底是什么